

СТАНОВЛЕНИЕ ДУХОВНОЙ МИССИИ ЖЕНЩИНЫ В РАННЕХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ (I-VI ВВ.) В ЕВРОПЕ

Рыбант Ирина Викторовна

Соискатель, Белгородский государственный
национальный исследовательский университет
irarybant@mail.ru

THE FORMATION OF THE SPIRITUAL MISSION OF WOMEN IN THE EARLY CHRISTIAN CHURCH (I-VI CENTURIES) IN EUROPE

I. Rybant

Summary: The origin of the spiritual mission of women in the early Christian church in the context of modernity acquires an important historical, cultural and social role. The relevance of this issue reflects the connection with the period of the early Christian church and is of scientific interest, revealing to us the reasons and conditions for the formation and development of the spiritual image of women in Europe.

Keywords: woman's mission, early Christian church, deaconesses, widows, virgins, prophetesses, functions, ministry, church, society, obedience.

Аннотация: Зарождение духовной миссии женщины в раннехристианской церкви в контексте современности приобретает важную историческую, культурную и общественную роль. Актуальность данного вопроса отражает связь с периодом раннехристианской церкви и представляет собой научный интерес, открывая нам причины и условия становления, развития духовного образа женщины в Европе.

Ключевые слова: миссия женщины, раннехристианская церковь, диаконы, вдовы, девы, пророчицы, функции, служение, церковь, общество, подчинение.

Рассматривая духовную миссию женщин, нужно учитывать не только естественное призвание женщин, которое заключается в ее природных дарованиях — строения тела и наличия детородных функций, в ее умственных способностях, в ее индивидуальных талантах и профессиональных навыках, но также необходимо учитывать духовное призвание, данное ей свыше. Разумеется, что духовное призвание в жизни женщины также играет важную роль в обществе, так как оно влияет на совершенствование внешнего мира, на социальное устройство мира в целом. Духовное призвание может быть как индивидуальным, так и общественным, как открытым, видимым, так и закрытым для публичного пространства. На протяжении всей истории развития образа европейской женщины, начиная с христианства, женщины вовлекались в духовную жизнь и служение наряду с мужчинами, хотя выполняли и не все функции служителей, оставаясь в подчинении мужского господства. Но именно христианство дало женщине свободу в служении, высвободив для нее новые роли в служении Богу и обществу. Так, евангельские истории повествуют нам о роли и служении женщин в то время, когда жил Иисус Христос. С той эпохи начинается вовлечение женщин в христианское служение в церкви. Первое упоминание о служении женщин мы встречаем в Евангелии, где говорится о том, что женщины, следовавшие за Иисусом, служили непосредственно Ему: «между ними были Мария Магдалина и Мария, мать Иакова и Иосии, и мать сыновей Зеведеевых» [1, С. 72]. Из Евангелия мы узнаем имена женщин, которым Он помог, исцелив их от разных болезней: «Мария, называемая Магдалиною, из которой вышли семь бесов, и Иоанна, жена

Хузы, домоправителя Иродова, и Сусанна, и многие другие, которые служили Ему именем своим» [2, С. 36].

Апостол Павел рассказывает также о важной роли женщин в первые века христианской церкви в Риме и в других европейских городах, рассказывая об их делах, служении и функциях в церкви. Также он классифицирует служение, определяя их роли в церковной иерархии. Таким образом, мы узнаем о пророчицах, девах, вдовах, старицах и диаконах, осуществлявших духовную миссию в обществе. Эти имена упоминаются в его послании к Римлянам и в других письмах: Тавифа, Фива, Трифена, Трифоса, Еводия, Синтия, Апия, Хлоя. Персида, Лидия, Юлия, Юния и Клавдия, сестры и матери служителей, которые наряду с мужчинами осуществляли служение в церкви. Например, Акила и Прискилла, муж и жена, вместе управляли домашней церковью в Риме, проповедуя другим людям, равно как еще одна супружеская пара Андроника и Юния осуществляли совместное служение в церкви, вместе проповедуя и наставляя, уча людей. Из этих источников мы видим, что и женщины наряду с мужчинами делились словом, увещевали, проповедовали и рассказывали людям о спасении и духовном совершенствовании. Апостолом Павлом были сформулированы четкие указания для женщин в служении церкви. Эти указания относились к их моральным качествам, а также к общественным функциям в церкви. Женщины могли учить других и наставлять, делиться словом или наставлением, пророчествовать, осуществлять другие какие-то общественные и социальные функции в церкви, находясь в подчинении. Об этом говорил сам апостол Павел: «Жены ваши в церквах да молчат, ибо не позволено

им говорить, а быть в подчинении, как закон говорит» [3, С. 216]. Также они могли и пророчествовать, то есть участвовать в духовном служении, но также находясь в правильной позиции, соблюдая послушание, уважая старших лидеров, пресвитеров.

В первых веках выделялось служение стариц в церкви, которые должны были быть определенного возраста (около 60 лет), целомудренными, чистыми, добрыми и покорными своим мужьям. Они должны были учить добру, любви и послушанию в семье своим мужьям, то есть они не только подавали пример молодым своими делами и жизнью, но также вразумляли, учили и давали наставление. Исторические исследования подтверждают то, что стариц почитали в церкви и им отводили особые места на служении в собраниях: «А девственницы и вдовицы и старицы пусть стоят или сидят впереди всех...» [4].

Также мы узнаем о другой категории в духовном служении: девы и вдовы, миссия которых была схожа. Исходя из библейских посланий, мы узнаем, что на этот класс женщин возлагалось особое призвание в духовном служении. И в первые века (I–VI вв.) христианской церкви в Европе — в восточной и западной церкви уделяли особое внимание этим женщинам, а также высоко чтит вдов и дев в церкви, заботясь о них и допуская их к делам церкви, связанных с милосердием, заботой, попечением, посещением бедных и больных. Они осуществляли социальную роль в церкви и несли учение о добре и любви за пределы церковных зданий, в массы людей. А также они выполняли скрытую для глаз духовную миссию, которая состояла в молитве и посте. Да, они не могли проповедовать в церкви, но за пределами церкви они вели духовную работу, наставляя и назидая других людей, совершая духовные дела милосердия, которые были громче всяких слов. Вдов материально поддерживала церковь, но они также должны были находиться в подчинении. В постановлениях было сказано, что они «должны быть степенны, покорны епископам и пресвитерам, и диаконам, а сверх того — диаконисам» [5]. Основное их служение заключалось в молитвенной поддержке, а также в праведном образе жизни, что не всегда исполнялось и подвергалось нареканию. Современник того времени возмущался этим: «А ты, своевольная вдовица, — ты видишь вдов, твоих единомышленниц, или твоих братьев в болезни, но ты не заботишься о твоих членах, чтобы (за них) поститься, молиться, возлагать руку и посещать их, а представляешься больной или несвободной» [6]. Публичная проповедь в церкви была ограничена для вдов и они использовали только краткое наставление, не углубляясь в христианские догматы. «Если кто спрашивает ее о чем-нибудь, пусть она отвечает не немедленно, кроме того случая, когда дело касается оправдания и веры в Бога; желающих быть наученными, пусть отсылает к предстоятелям и тем, которые спрашивают, дает только ответ» [7], — так было сказано в церковных правилах. Но они по-

могали в служении епископу, находились в подчинении, совершали разные благотворительные и социальные работы. Об этом свидетельствуют слова Псевдо-Игнатия: «Приветствую отряд дев, строй вдов, помощью которых пользовался и я» [8]. В «Церковных канонах апостолов» перечисляются обязанности этих женщин. Там сказано, чтобы были «поставлены три вдовицы. Две [должны] пребывать в молитве о всех, кто находится в искушении, и для откровения о том, в чем будет нужда. Одна же, прислуживая тем, кто искушается в болезнях, должна быть доброй служительницей, трезвой, возвещающей пресвитерам то, что надлежит, не корыстолюбивой, не пристрастной к вину, чтобы она могла быть трезвой для ночных служб, и если какая-либо [вдовица] захочет сделать иное доброе дело. Ибо это доброе сокровище Господне» [9]. Мы видим, что служение вдовиц было структурировано в церкви, был сформирован церковный статус их в служении, они участвовали в ночных службах, совершая молитвенные приношения. Но, в отличие от дьяконов, Ипполит в «Апостольском предании» пишет, что их не рукополагали на служение, а они совершали все дела добровольно: «Не возлагается на нее рука потому, что она не приносит жертву и не имеет литургического служения. Посвящение совершается над клириками благодаря литургическому служению, вдова же возводится для молитвы, а это — дело всех» [10]. Служивших вдов при церкви, которые прожили святую и добродетельную жизнь, причисляли даже к святым. Надпись папы Пасхалия I (IX век) в базилике св. Пракседии на Эсквiline, на которой выбиты имена 16 вдов и дев, захороненных в этом храме, свидетельствует об этом. Девы также, как и вдовы хранили обет безбрачия, посвящая свою жизнь служению Богу и церкви, оставаясь приближенными к епископу и помогая пресвитерам совершать духовную миссию. В дальнейшем они проложили путь к монашескому служению в Средневековье.

Статус дев представлял собой группу молодых женщин, добровольно вступивших в церковь, чтобы соблюдать целомудрие и безбрачие. Это решение воспринималось обществом и церковью как несение пожизненного долга, за нарушение которого грозила даже уголовная ответственность. Девы также совершали молитвенное служение и помогали в церкви нести социальное служение и оказывали помощь. Они также почитались церковью, о чем свидетельствуют факты, описывающие, как обращались к ним, называя их священнодевами. Например, «юная «священнодева достойная Александра» (449 г.), Эмилиана, священнодева (489 г.), Ницелла, Божья дева, 17-летняя «Виктория, верная дева», достойная и почтенная дева (*dignae et meritaе uirgini*) Адеодата, Евсевия — святая дева, пострадавшая в правление Декия» [11]. Все эти эпитеты отражают статус этих женщин и характеризуют их социальную роль в жизни церкви и общества, а также показывают отношение к ним церковной общины, что доказывает тот факт, что женщины в ранней церкви играли большую роль в развитии и служении церкви,

осуществляли огромную благотворительную и социальную работу в церкви, помогали служителям, несли также сами служение, уча и наставляя других людей, совершали часть христианского служения, и внесли огромный вклад в жизнь общества, а также заложили фундамент для дальнейшего служения в новых реалиях изменившегося общества Средневековья. Согласно источникам мы знаем, что девы не только молились или постились, но также они были образованны и начитанны, интеллектуально развиты, так что Псевдо-Игнатий называл их «священнослужительницами Христовыми. А другой свидетель так отзывался о Синклитикии: «Она жадно впитывала Писания, [излагавшие] церковные догматы, так что, если бы ее пол не был лишен свободы, она могла бы учить, ведь в ее женском теле обитала мужская душа» [12].

Непосредственное участие в служении принимали диаконисы, которые осуществляли разные функции в церкви и несли ответственное служение. В посланиях Павла мы читаем о римских женщинах, которые даже вместе с мужьями не только проповедовали, но и руководили церковью. В Послании к Римлянам упоминаются имена этих женщин: Фива, которая служила диаконисой, Прискилла и ее муж, которые помогали ему в служении, Трифена и Юния, Персида, которые много послужили в церкви, сестра Нирея и Юлия, мать Руфа. С первых веков нашей эры женщины могли нести служение диаконис, проповедниц, учениц, религиозных лидеров, могли участвовать в социальной и организационной деятельности церкви. Женщины превышали количество мужчин в церкви, потому что там они чувствовали свободу и принятие своих даров и себя. Из исторических источников мы узнаем, что диаконисами становились вдовы или женщины в зрелом возрасте, но также могли быть и молодые вдовы. Они рукополагались на служение и также высоко почитались в церкви, играя существенную роль, о чем свидетельствуют эпитеты, которые использовались при обращении к ним в то время: «высокопочтимая», «преподобная». Апостол Павел учреждает этот вид служения в церкви, упоминая имена диаконис в новозаветной церкви. Вне Нового завета упоминание о диаконисах мы встречаем в письме римского правителя Плиния императору Траяну (около 112 г.), где он говорит о двух служительницах, называемых диаконисами, которые подверглись пыткам. *Ministrae* является латинским переводом с греческого *diakonoī*, что означает служитель. Климент Александрийский, Ориген отмечают о таком служении женщин в церкви. Диаконисы занимали важные позиции и выполняли необходимую работу в церкви: «А потому ты, епископ, назначай себе делателей правды. Помощников, помогающих в жизни народу твоему. Кого тебе угодно из всего народа, тех и избирай и назначай диаконами, мужчину, чтобы заботился о многих необходимых вещах, и женщину для служения (*ministerium*) женщинам. Ибо существуют дома, в которые ты не можешь послать к женщинам диакона

из-за язычников, а пошлешь диаконису. Ибо служение женщины диаконисы необходимо и во многих других случаях» [13]. Это служение отражало многие аспекты жизни общины, оказывало духовное влияние на разные слои общества, отличалось тем, что этим статусом надеялись после особой молитвы посвящения и рукоположения в торжественной обстановке. Процесс должен был выглядеть так: «Ты, епископ, возложи на нее руки, в предстоянии пресвитерства, диаконов и диаконисс, и скажи: Бог Вечный, Отец Господа нашего Иисуса Христа, мужа и жены Создатель, исполнивший Духом Мариамь и Деворру, и Анну и Олдану, не отказавший Единородному Сыну Твоему родиться от жены, и в скинии свидетельства и в храме избравший жен стражами святых ворот Твоих. Сам и ныне призри на рабу Твою сию, избранную для служения, и дай ей Духа Святого, и очисти её от всякой скверны плоти и духа для того, чтобы достойно совершать врученное ей дело во славу Твою и похвалу Христа Твоего, с Которым Тебе слава и поклонение, и Святому Духу во веки. Аминь» [14]. Поэтому женщины, которые становились диаконисами, играли существенную роль и выполняли важную духовную миссию, данную Богом, под руководством старших пресвитеров и епископов.

В Апостольских Постановлениях даются предписания о том, что «Диаконисса не благословляет, но и ничего не совершает из того, что делают пресвитеры или диаконы: она стережет двери и служит пресвитерам при погружении женщин, для благоприличия» [15]. Также они должны были подготавливать женщин к крещению и наставлять их в учении. В Карфагенском Соборе также упоминается о том, как должны были учить женщины других: «Вдовицы или инокини, которые поставляются для служения при крещении женщин, так были приготовлены к своей должности, чтобы на простом и священном наречии могли учить несведущих и необразованных женщин, как им отвечать на вопросы крещаемого, во время совершения Таинства и как жить по принятии крещения» [16].

Суммируя все исторические факты, мы можем сказать, что в их обязанности входили следующие функции:

1. Они оказывали помощь при крещении, потому что требовалось, чтобы женщин помазывали именно диаконисы.
2. Они обучали принявших крещение женщин. «Важнейшая из всех обязанностей диаконисс состояла в том, чтобы учить женщин, которые готовились к принятию крещения, начальным истинам христианской веры и нравственности» [17].
3. Они помогали епископам, доставляли послания, посещали женщин.
4. Они должны были служить бедным и больным людям, заботиться о сиротах, служили мученикам в темницах.
5. Контролировали порядок в женском отделении храма.

6. Вдовы и девы находились под управлением диаконис. Они могли управлять целой общиной дев. Об этом писал Григорий Нисский: «Диаконисса могла стоять во главе общины или хора дев и выполнять какие-то руководящие функции. Светильник было ей имя...» [18].
7. Диаконисы должны были присутствовать при частных беседах духовных лиц с женщинами.

Очень показательными для исследования являются письма Иоанна Златоуста Святой Олимпиаде, в которых мы узнаем о добродетельной жизни, стойкости духа, твердой вере и посвящении этой женщины. Будучи молодой вдовой, она посвятила свою жизнь служению Богу и совершила много дел, достойных похвалы и уважения. Сам Златоуст высоко чтит ее и утешает, наставляет в своих письмах, обращаясь к ней такими словами: «Госпоже моей достопочтеннейшей и боголюбнейшей диакониссе Олимпиаде» [19]. Также другие источники подтверждают огромный труд и служение этой женщины: «Она [Олимпиада], расточая свое имущество, все раздавала нищим: немало подвизаясь в брани за истину, наставляла многих женщин, почитала пресвитеров, воздавала почести епископам и удостоилась исповедничества [в борьбе] за истину. Жители Константинополя считают ее по [образу] жизни в числе исповедниц» [20]. Также были известны другие имена в то время — это благочестивые вдовы Пентадия, Сальвина и Ампрукла.

Источники подтверждают, что в VI–VII веках в Великой Константинопольской Церкви по постановлению должны были находиться около 40 диаконис, что доказывает то, как много женщин служили в то время, выполняя важную духовную работу.

Диаконисы признавались членами клира согласно церковному и гражданскому праву, поэтому они избирались через возложение рук епископа, одни и те же слова произносились во время обряда применительно как к мужчинам, так и к женщинам, наделяя обоих дарами Святого Духа. Эти слова подтверждают их приближенное состояние внутри церкви: «Первым посреди пусть становится епископ, позади него с обеих сторон пусть становятся пресвитеры; за пресвитерами, стоящими с левой стороны, пусть находятся вдовицы; за пресвитерами, стоящими с правой стороны, – диаконы, за ними чтецы, за чтецами иподиаконы и, наконец, диакониссы» [21]. Таким образом, женский диаконат занимал почетную должность, которую занимали избранные, образованные женщины.

Также можно упомянуть о другом классе служителей среди женщин того времени - пророчицах, которые тоже были популярны и наряду с мужчинами действовали в дарах Святого Духа, что вызывало уважение и важность этого дара в церкви, о котором также говорил апостол Петр: «И будет в последние дни, говорит Бог, излию от

Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; и юноши ваши будут видеть видения, и старцы ваши сновидениями вразумляемы будут. И на рабов Моих и на рабынь Моих в те дни излию от Духа Моего, и будут пророчествовать» [22, С. 131].

Но спустя время служение женщин вытесняется, средневековые «закрывает» женщин в монастыре. Слова апостола Павла теряют свою значимость о том, что «нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе» [23, С. 233], и женщины, теряя свою свободу, данную ей самим Христом, погружаются в закрытое служение в монастыре, посвящая себя молитве и затворничеству.

Суммируя все аргументы, мы можем сделать выводы о том, что служение женщин в ранней церкви (I–VI вв.) в Европе:

1. Было открытым, так как женщины помимо семьи могли принимать участие в духовной, социальной, благотворительной работе в обществе и в церкви.
2. Служение женщин проходило под руководством епископов и пресвитеров, а это значит, что женщины не самостоятельно служили, а находились в подчинении и послушании.
3. Не все женщины допускались к служению в церкви, а только те, которые посвятили себя безбрачию и Богу, так как им нельзя было вновь выходить замуж, поэтому это были девы, вдовы и диаконисы.
4. Женщины диаконисы могли возглавлять общины дев и вдов, которые должны были им подчиняться и во всем слушаться, а это значит, что женщины могли управлять в церкви этими группами и нести ответственность за них. Также женщины контролировали женскую часть в храме, руководили порядком.
5. Женщины служительницы могли учить и наставлять других женщин, обучая их Слову Божьему, духовным правилам и законом, назидая в вере во время посещения, индивидуально, при крещении. А это значит, что эти служительницы были образованны, изучали Слово Божье и много читали.
6. Женщины играли важную роль в церкви и служили вместе с мужчинами, разделяя обязанности, присутствовали в первых рядах рядом с епископом, участвовали непосредственно в служении, являясь посредниками между пресвитерами и женщинами.
7. Женщины помогали нести служение епископа, выполняя и разделяя ту работу, которую не могли физически выполнить епископы и пресвитеры.
8. Женщины просвещали других женщин за пределами церкви, уча их и вразумляя, наставляя на путь Божий, потому что мужчины служителя не могли посещать сами женщин в домах.
9. Женщины в служении показывали пример добродетели, веры, любви и милосердия в своей жизни, так как они были на виду в обществе, а это оказывало

влияние на языческое и развращенное, безбожное общество. Так люди могли собственными глазами видеть, каким должен быть образ духовной женщины и, соответственно, могли этому подражать.

10. Служительницы становились душепопечителями для других женщин, что играло немаловажную роль, так как никто лучше не может понять и поддержать женщину, нежели другая женщина.
11. Также первый опыт служения проложил путь для продолжения духовной миссии женщин в эпоху Средневековья, хотя уже в закрытом пространстве, в уединении и созерцании — в монастыре.
12. Женщины смогли занять достойное место в обществе, свободно принимать решение в своем посвящении, учиться, заниматься разными социальными делами, выражая свою волю, ум и дары, принося пользу обществу в целом.
13. Пробуждение и становление женского служения в ранней церкви в Европе способствовало осознанию, анализу и воскрешению духовного пробуждения среди женщин в XVIII-XX вв., восстановлению института диаконис, расширению женского служения и влияния в церкви, публич-

ному и открытому служению.

14. Зарождение духовной миссии женщины в первой христианской церкви позволило женщинам свободно выражать свои взгляды и показало пример того, как Бог также хочет использовать жизнь женщин, призывая их к духовной жизни, наделяя женщин наравне с мужчинами духовными дарами.

Иисус Христос, как бы реабилитируя женщину после грехопадения, родившись от той же смертной и греховной женщины, своей жизнью показал, что прощает женщину также, как и мужчину, дает ей свободу и достоинство. Пробудившись от уз, женщины пошли за Христом, служа Ему и благодаря, принеся первую спасительную весть апостолам о воскресении. Это было началом духовного пробуждения женщины, подтверждающего то факт, что она также имеет Божий образ и подобие, согласно Святому Писанию, ведь она, как и мужчина, является отражением славы Божьей, а значит Христос может являть себя и через служение женщин. Поэтому так много женщин присоединялись к первой церкви, готовы были служить, отдавая все, ибо в этом они находили свою свободу и свою духовную миссию.

ЛИТЕРАТУРА

1. Библия. Российское библейское общество., Москва, 2003.
2. Библия. Российское библейское общество., Москва, 2003.
3. Библия. Российское библейское общество., Москва, 2003.
4. Апостольские постановления / Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2013. <https://azbyka.ru/otechnik/6/apostolskie-postanovlenija/>.
5. Апостольские постановления / Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2013. <https://azbyka.ru/otechnik/6/apostolskie-postanovlenija/>.
6. Дидакалия. https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Prokoshev/didaskalija/.
7. Дидакалия. https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Prokoshev/didaskalija/.
8. А. Постернак. Женское служение в ранней христианской Церкви (I–VI вв.). <https://www.pravmir.ru/zhenskoe-sluzhenie-v-rannej-xristianskoj-cerkvi-i-vi-v/>.
9. А. Постернак. Женское служение в ранней христианской Церкви (I–VI вв.). <https://www.pravmir.ru/zhenskoe-sluzhenie-v-rannej-xristianskoj-cerkvi-i-vi-v/>.
10. Ипполит Римский. Апостольское предание. https://azbyka.ru/otechnik/Ippolit_Rimskij/Apostolskoe_predanie/#0_10_0, 0 вдовах.
11. Девы в Древней церкви. <https://bogoslav.ru/article/6192803>.
12. Девы в Древней церкви. <https://bogoslav.ru/article/6192803>.
13. J. A. Robinson, Appendix A, in Cecilia Robinson, The Ministry of Deaconesses (London, 1898), p.210.
14. Апостольские Постановления / Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2013 <https://azbyka.ru/otechnik/6/apostolskie-postanovlenija/>.
15. Апостольские Постановления / Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2013 <https://azbyka.ru/otechnik/6/apostolskie-postanovlenija/>.
16. Надеждин А.Н. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/zhenshhina-hristianka-obraz-i-znachenie-zhenshhiny-v-hristianstve/#0_11.
17. Надеждин А.Н. Женщина христианка. Образ и значение женщины в христианстве. https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/zhenshhina-hristianka-obraz-i-znachenie-zhenshhiny-v-hristianstve/#0_11.
18. Служение женщин в церкви. Часть 2: источники. https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/sluzhenie-zhenshhin-v-tserkvi-istochniki/3.
19. Святитель Иоанн Златоуст «Письма к Олимпиаде». <https://lib.pravmir.ru/library/readbook/1941>.
20. Служение женщин в Церкви. Часть 2: источники. Жития святых. https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/sluzhenie-zhenshhin-v-tserkvi-istochniki/3.
21. Воронов Л. Литургия по «Testamentum Domini nostri Jesu Christi». Завещание Господа нашего Иисуса Христа Книга 1, глава 23. https://azbyka.ru/otechnik/Liverij_Voronov/liturgija-po-testamentum-domini-nostri-jesu-christi-1-23/#0_6.
22. Библия. Российское библейское общество., Москва, 2003.
23. Библия. Российское библейское общество., Москва, 2003.

© Рыбант Ирина Викторовна (irarybant@mail.ru).

Журнал «Современная наука: актуальные проблемы теории и практики»